

بازرسی شد  
۱۲ - ۳۹



الباب فيه العلم والتعليم والعلم ارفع والآخر اكنس لا اول العلم من العلم في الدنيا  
 واحد انفسه من صفها ورفيع في فروعها انه نصف العلم اجماله على سبعة عظمه في معرفة  
 وتصحيح مسائلها عاذا في العلوم بعد العلم نصف مجموعها وحيث ان بعض العلوم اكثر  
 شغفه منه **سنة** انه نصف اعتبار الثواب لا في الدنيا من ان ثواب مسئلة من العلم من  
 عشر من غيره الى غير ذلك من المكلفات في الخواب غير حجة الحكمة في ذلك واعلم  
 ان القرآن الكريم اتمل على ايات من الحكمة والذين لقوه تعالى في يومئذ الله في ايات  
 وآياته التي فيها ما به الصلوة والصلوة والصلوة على جميع القادحين اكن في ذلك  
 اسلوبا لحي وفعلي اخلاقي بل العصابة روحا ان الله عليم في حكمه المجدد من صفها والكر  
 لتعاقبهم في ذلك من حيث ان سائر القادحين غير عتبة على قوله معقله في اهل البيت عليهم  
 السلام في العلم بغير اصول خاصة واكثر علومهم واهمها سلفا القول بالنسب فليس بها اهل  
 الدين **سنة** ان لا فان كان ظهر فيها من افع من غيرها فاعل النبأ ذري ما في دين النبي  
 صلى الله عليه وآله **سنة** في وجبات الارث وهي اما نسب وانما نسب المراد بالهيات  
 هنا الاسباب وعرفها بالوجبات يعرف بين النسب غير حاشا لطلب النسب في  
 وهو اهل النسب من سائر الارث ولا النسب وانما سابه في كونه في العادة اشهر للغير  
 الا انهم يقولون في العادة المراد بالنسب اتصال الحد الشخص من اهل الزاد اما  
 بانها الحد الذي اذكر بانها بينهما الى ابي علي لوجه الدعوى والسبب اتصال النسب  
 او الزاد **سنة** والنسب مراتب ثلث الاولى الاصلان والاولاد وان تولد الثانية الا  
 والاولاد وان تولد وانما الاصلان والاولاد والاولاد والاولاد والاولاد والاولاد  
 كما مر في هذه النسخة وفيها الاقرب على الاقرب كان الاما والاولاد فيكون على  
 الاقرب والاولاد يكونون مرتبة فلذلك لا بد مع انسابهم فانهم لا يربون مع وجودهم  
 فيكونون مرتبة في تلك القولية الاقرب مع اولادهم وطبق العرب مع البعيد بعد ذلك  
 هذه المراتب فاما العشر والمراتب ثلثا مع ذلك لا بد الاقرب في المرتبة فان منع الاقرب  
 نظير في المرتبة البعيد من غير سببه وكان لا بد من ايع سائر الاقرب في تلك المرتبة  
 فكانت بطلت واحدة محالوا الى الحد من اهل المرتبة مع من غير غيرها فانه لا يشا ان يكون  
 فلذلك تعددت هذه الاساطير سلا اولاد الاولاد وانما كان لا يربون مع اهل اولادهم  
 البعيد البعيد مرتبة كسبب الاقرب الى المساويين الى الاولاد وان اولادهم لا يربون  
 الاولاد المساويين في المرتبة فكأنها لذلك في المرتبة الاولى وان الخواطة بعض

بالميراث

۴۵۷۴
۵۸۴۹

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب مسکت

مؤلف: زین الدین علی بن احمد اشرفی السمرقانی

موضوع: شاره قصه

شماره ثبت کتاب

۹۴۵۰/۱

بازدید شد  
۱۳۱۳

اسم - فهرست شد  
۴۱۸۷







فان لم يكن الحق بما اخرج من الاخرى فكل نصيب من بصره فان كانت احدهما اخرى من اخرى على  
الابوين مع الحق الاخرى الا في الاخرى ولو فقت الفرضه عن ذلك لفرض رجل النقص  
على البنت والبنات والامتن لا اقل ولا كليات وما اجمع من فقهين وغيره فالباقى في هذا النص  
لاختلاف الامتنه واحده وقد ذكر المصنف انهما **قوله** ولا يرد على الزوجه طلقا او مع حلقها  
وعينه ومع وجوده ريث عزها على الامان وعنده **قوله** ولا يرد على الزوج مع وجوده واثبت على  
الامان وهو منه انه يرد على ما لم يكن معه واثبت على كونه في الامان في الموضعين لا في الامان  
في المسيله واحدها في تحقيقها في ان شاء الله تعالى **قوله** ما يرد على الزوج من حلقها  
يزاد في الوصله ما للمصنف كابوين مع الحق ويجوز ان يذكر ان ادخل السنين مع بنت فان الرده  
عنه في الوقت والبنت لو حلقها لم يرد على السنين ومثله في الوصله لا يجمع كلا  
الزوجين فيكون فان الرده عنهما لم يرد على السنين ومثله في الوصله لا يجمع كلا  
ما اخذناه رحمه الله من انه لا يجمع في الرده لانه لا يرد على السنين خلاصه على كلامه الامتنه في  
الوصله من الموضعين حيث كانت في احداهما من الاخرى في الامان ومن جعل الرده عنهما  
بالاخرى لا يفسد الفرضه عند رده الوصله لعدم تحققها وانما يستند الفرضه في السنين  
**قوله** مثال ذلك وهو كون الزوجه بعد السنين كابوين وبنتين فصاحدا فان لا يجوز السنين  
والبنات والبنات السنين وذلك مع الزوجه من غير رده وابقى الامتنه واحده **قوله** ومثال  
الثاني لو ان بنت ولحق وهو زاده القراه عن عام دونها لفرض مع وجود المصنف على فان  
لا يرد من السنين والبنات والبنات المصنف حتى يرد على البنت ولا يرد على  
على نفسه سماعا او يرد على الامان لو حلقها لم يرد على الزوجين ولو كان شاعرا  
للزاده ايضا ولو قال السنين او بنتين ثم ادخل السنين لان زاده الفرضه على السنين  
او بنتين وفي الفرضه من اما المصنف مع وجوده على الفرضه **قوله** في ما يقع الرده في الموضعين  
الذكر والفتل والزوج حصوا الوان في الامتنه على اختيار المصنفه في الموضعين او في الموضعين  
اي من ذلك وقد ذكر بعضها في الموضعين وفي الموضعين المذكورة في نصها عند الفقهه وقد  
جمعها في الموضعين غير ان اتفاقا في كثير منها **قوله** والذكر المصنف هو المصنف به مقتضى  
عن عند الشافعي السنين على ان الذكر ما يقع الكافون لا يرد فلا يرد على المصنفه ولا يرد على  
صلى الله عليه واله ريث الكافون على ان لا يرد على المصنفه ولا يرد على المصنفه  
من جهة الاثر وفيه طلقا وقوله تعالى لا يرد على الله الكافون على ان لا يرد على المصنفه ولا يرد على المصنفه  
انبات لسبب عليه وان سبب المصنفه في ذلك فطف المصنفه الكافون لا يرد على المصنفه

ش

يرث منه ولا يخاف من ذلك على المصنفه في الموضعين في المصنفه في الموضعين في الموضعين  
منه في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين  
اشافيه ما يرد على المصنفه في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين  
لا يرد على المصنفه في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين  
المصنفه في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين  
يرث المصنفه في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين  
الحاكم يكون لا يرد على المصنفه في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين  
سوي كان مع كونه مستحلا للامان كالناصب في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين  
الكافون في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين  
بين المصنفه في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين  
عليه واله قال في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين  
لان الفرضه في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين  
رواها في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين  
فكان هذا عندنا ان المصنفه في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين  
كان وهو لم يرد على المصنفه في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين  
هذا الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين  
الحسن في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين  
لا يرد على المصنفه في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين  
رثه انما مع عدم الوصله في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين  
ومع عدم الوصله في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين  
لوانه المصنفه في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين  
رواه ابن السني في كتابه عن ابن فضال وابن يحيى عن ابن عبد الله عليه السلام قال لما في ذلك  
ذلك نظروا لهما بعد ما صار به المصنفين **قوله** لو كان المصنفه في الموضعين في الموضعين  
الامان مع عدم الوصله في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين  
عليه السلام في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين  
يعتبر ميراثه اعطيت المصنفه في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين في الموضعين



المسلمين وانه نصرانية وله قرابة نصراني متولد في الكتاب كونهوا مسلمين لم يكن  
نصرانية قال اما المسلمون فان جميع نصرانية لها وان لم تكن نصرانية فالجميع قرابة من له سهم في الحيا  
فان نصرانية له وان لم تكن من قرابته احد فان نصرانية للاجماع **قوله** واذا سلم الكافر على امرئ  
فمنه شاة اهل ان كان مساقا في الذرية وانقر به ان كان راقا ولو لم يصدق لغيره  
او كان كوارثا لغيره لم يكن له نصيب لا فرق في ذلك في كون المهرت سلم او كان في المهر  
بعد الموت ويجوز القسمة تابع للاصل ويرى اسهل الحكم مضافا الى ما ذكره من مصادره او يحد  
صداقه من سكا عن في صدقه عليه الشاهل من علم امرئ قبل ان يقيم فانه امرئ وان لم يحد  
اخره فلا تراث له وغيرهما من الاختيار ولا فرق في اتحاد الوارث بين كون غير الركة باقية والغير  
ساقا للجنه حيث حكم المسلما في حق بقا غير الركة وهو اذ لم يوفهم البعض قد رثت من الميراث  
ولو كان يغير الميراث لغير القسمة وليرجع الراسي على قسمة رثت نصيبه منه على ان يوفي **قوله**  
اما لو لم يكن وارثا سوى له فما سلم الوارث فهو في من له الميراث او يغيره ويقل ان كان  
قبل عمل الركة او يغيره ان كان له ما كان بعد رثت وقبل رثت لو لم يكن له ما كان  
الوارث **قوله** وفيه الحارة للمسلم ولو في الشراية او في اصلها ينفذ ويهدى الى علي بن  
الاسم من قار وهو في من له الميراث لغير الركة في ان ينفذ الميراث قبل الميراث  
عنه والقول بالتعجيل ظاهر الشيخ في حد وثقه غير واضح وفيه التوجيه في الميراث  
واحد في القسمة في حقه كمن من الوارث الميراث والحدود الحارة لم يحد الله على طلاق  
الزوايا المعنوية لاسناد **قوله** ولو كان الوارث روحا او وجده او غيرها من اهل الميراث  
اضل في نصيب الركة وفيه اسناد لغير الركة القسمة ولو في الميراث ركة الروح دون  
الروح كان كغيرها من مع في نصيبه الروح يمين القسمة من الميراث والزوج يرد عليه اضرارا  
يقتل في نصيبه قيمة فيكون كمن يمين سيلة وليا في اوليت سيلة ولو كان كغيرها من  
علي في الزوجين اذا لم يكن وارثا غيرهما لم يرد عليه اضرارا من قسمة الميراث مطلقا  
الزوج دون الزوجين فعلى اوليها كالميراث الواحد فلا يشاركها المسلم مطلقا في الميراث  
كما لم يحد من الميراث من غيرها فغيرها في الميراث لاسلامها او وكيله وعلى النفس ان لا  
الرفقة دون الزوجين في الميراث فليكنه القاسم في قول الميراث على الزوج ومع ذلك يشارك المسلم  
وقد رث الشيخ الميراث في التمسك بغيره بان الزوج يستحق ميراث القسمة والزوج انما ينفذ اذا لم  
يوجد الميت وارثا ينفذ ميراث الوارث القسمة ويحد منه فائدة ما غرض على الكافر  
الاسلام واسلم صار وارثا ومع الرد والاسلام وبان اسحقا في الزوج القاسم ليس اسحقا فاما

مطلقا

اشد بالاعتدال الوارث وكونه اقوى من الاسلام والزوج في حق في الركة يمين الميراث فانه اذا سلم  
الميراث من الاسلام يمينه فكل الميراث في الحكم لا يرد على الزوجين وعنه انما هو ميراث الوارث  
لا يرد وقت الحكم لا يرد في اسناد الركة الى الوارث والميراث هو الوارث الحق ولا يكتفاه  
بالقصد ولا يكتفاه ولا يكتفاه على نفسه ولا يكتفاه في الميراث ولا يكتفاه في الميراث  
لا يحد له في الميراث من الميراث بل يحد له في الميراث من الميراث وقت الحكم لا يحد له في الميراث  
الزوج والتحقق ان الوارث الميراث الميراث من عني به الوارث للجمع بالرضى والزوج والزوج وان  
عني به الوارث مطلقا والميراث الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث  
لحكم كما يظهر من الميراث الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث  
ميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث  
للجمع بالرضى والزوج الوارث له بالرضى في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث  
الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث  
جميع الركة بالرضى والزوج الوارث له بالرضى في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث  
الى ان الحكم بالرضى في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث  
كل زوج والباقي انما اسحقا به بالرضى في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث  
وقايل من حكمه لغيره في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث  
الاسم في فيه فقيده ان القسمة من الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث  
سما في الزوجين الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث  
سما في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث  
ام كان ميراثا لغيره وكذا لو سلم لغيره في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث  
ام كان ميراثا لغيره وكذا لو سلم لغيره في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث  
والجواب بالبعث وكان حكم الاسلام بالرضى في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث  
في الاسلام لم يحد احد منها السلام الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث  
يكون الاسلام او احدها سلم الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث  
كافين في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث  
وقايل في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث  
ينبغي ان يحد الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث  
البعث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث  
في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث

مطلقا



5:08

مختلف -











اشترى الملوك هم

المولى محمد

الذي يقسمه الطلاق عبارة العدد والارث وقد عرفنا ان القيمة التي هي شرط في  
الملك الكامل بعد توقيه ان كان لو في نصيب المقتضى منه دون الآخر لصعد عدد وفاء الم  
بقية الارث ووفاء المصيب بقيمة سقيمة من المقتضى وفي نسخة قوله وجود نصيب  
على نفسه من نصيبه في القيمة واسفل المانع منه ان يتحقق غيره لوجود المانع  
قوله ان نصيب بعضهم عن قيمة له يكمل بمقتضى وفاء النصيب المستحق في الفعل الى من نصيب  
نصيبه عن قيمة فيقيم منه ملك اخر كما اعتراه وان تعود الى الجميع كما يعتبر عن القيمة  
حيث انصهر المصيب عن كل واحد فانه عن الارث **قوله** ولو كان العدد قد انصف  
بعضه وبرت من نصيبه بعد جرمته ومنع بقدر قيمته وكذا لو برت منه وحكم ان ملكه  
المردود ان يقدح جرمته ان يقدح لولا ذلك كما هي ايشقة على هذا القدر يكون له  
منه بنسبته ازيد من الخرج الى الجميع فلو كان الى الميت بنان نصف احد ما لم يرجع  
لذلك لان له على قدر جرمته المصنف فيكون له نصفه ولو لم يكن له ولم يسواه كان له  
من الخرج جميع فله نصفه والنصف اخر لعدد من المطلقات انفق كل واحد لوفاء المقتضى  
النسبة الى اذ عن نصيب الخرج ليس يوارث فانه من الارث من حيث انه ذات اقرب اليه  
ولو لم يكن هناك ولث في جميع المطلقات حتى صار الخرج كان في الركة في مقابلته الخرج  
لرق بتم له ولو خلفت الرافيتي الخرج في الرقة من الركة المتخلفة في مقابلته وان قلنا  
لا يشترط في بعض المملوك لان شاهد الخرج يوجب تمام الركة ويحصل فيه من المالك  
لتسوية خلاف شراء البعض وايضا الباقي بقاها من لورث في الركة بهذا الخرج ازيد  
في السابق وانما كيف في الارث منه بنسبة الخرج بقيمة وجها اخرها ان ما خفاه بعضه  
منه على المالك الباقي والورث بعد ازيد من الرق والخرجه اذا كان نصفه من الرقة  
فيما خفاه لجمعة بنصفه الخرج للثرب واذ في سبب ان الرق والورث لم  
يجمع كلاهما بنسبهم الى الرق والخرجه فيقيم اخلافه واحصاه في ثوب جميع المملك  
نصفه الخرج لان المالك الباقي قد استوفى نصيبه من المالك فاحصل له على الباقي فاما  
فما دون الارث بالنسبة ما راقه بقران يكون قد اكتسب جميعه الاول وبعين المال منه  
وايون ما كتبه منسوبة الرقة والخرجه ومخالفت جملة من الامامة في حكم البعض  
لرخصهم بانه لو برث ولو لم يكن بل يكون المالك الباقي كما كان كله رقيقا وما ليعظم ازيد  
ثوب والاصح الاول وقد روي عن ابيان ان ابي علي عليه السلام قال في الميراث يفتقر  
منه ثوب وثوب على قدر ما حقق منه وعن علي عليه السلام انما يفتقر بعد ازيد من الرق



**قوله** فيك لكونك لا تترك لاجلها وفي ذلك لا تدرك اظهر انهم يكونون على حال من عند  
الاولاد في الاموال لا يملك كل وارث ولو كان زوجا او زوجة او ابنا او ابنة  
خوف كل الوارث منفق عليه في الجاهل ما يثنيه الجور فقد ينفق منه على كل الوارث  
وتختلف من عند ما على اقول لاجلها المنفق من عندها ذهب الى ذلك لانها هي  
وانما ابوابه ظاهر فيها لكونه لا يملك على من يبيع البعير وانها ايضا قد لا يكون  
خاصته وهو قول الحنفية وان لا يبيع من جماعته وانها ايضا في ما يارب دون كذا  
كالزوجة ومن قول ابن عبيد والفاقي وجهاه في ما يارب في كل وارث وان كان زوجا او  
زوجة وهو قوي الشيخ في النهاية وظاهر من قوله وانما النصوص فيها حسنة عبد الله  
بن سنان عن الصادق عليه السلام في قوله يوفى وله ام يملوك وله ما لم يملوك في قوله  
من اياه وقد دفع اليها بقرته المالك في ذلك من قوله له سهم في الكتاب وهي والله على حكم  
الام في بعضها غيرها ومنه حسنة جميل في راجع عن الصادق عليه السلام قال قلنا لعل  
يموت وله ابن يملوك قال يسترى ويبيع ثم يرفع اليه ما بقي وشهها رويها في يعقوب  
عن ابي الحسن قال لا يملك من الميراث من قبله ولا من بعده ولا من بعده ولا من بعده  
فقال له نعم انما بالجماعه مملوكا فاشى اهلها من الميت ثم دفع اليها بقرته الميراث وجماعه  
والنساء على حكم الاولاد والاولاد لكونهم في الميت سئلوا لئلا يثبتوا في ذلك  
على كل وجه فارب روى عنه عبد الله بن بكير عن بعض اصحابنا عن ابي عبد الله عليه السلام قال  
الطباقات رجل يترك لباؤه ومن مملوكا وانه يملك في مملوكه او اخاه او اخته او ترك لباؤه  
من يترى ما ترك لباؤه او ترك لباؤه او ترك لباؤه او ترك لباؤه او ترك لباؤه او ترك لباؤه  
عنه عليه السلام ذكر في الاماكن في طريقه لرباوية ينفق في الاولاد عنه انما  
وذلك على شراء الزوج بخصيصه بغير خالده قال قال ابو عبد الله عليه السلام كان علي  
عليه السلام اذا مات تارك لرجل في له امره مملوكا اشترى لها من الله فاعطاهم ثم ردها فاستفاد حكم  
الزوج بطريق في ذلك انه اكثر فصيها واغوى شيئا من ثم ردها عليه ورفعا والشيخ رحمه الله في  
الاستصا حله وارب شاة الزوج على المنهج في الامام يرد عليه فاسئل نفسي الزوجية  
وليبين حله وارب الزوج بغيرها انما يرد في شي من ثم ردها عليه فاسئل نفسي الزوجية  
نفس صحيح كان حكم الزوج اولى بذلك كان في ما يارب كذا في حله او تقدم من  
النصوص من اهل وان ضعف نظريته فالقول بقرته صحيح في قوله انم الولد ليرث و  
كذا الملقح لو كان وارثا من يترى وكذا الكتاب الشرعي والمطلق الذي له بعد شيئا عند

المر

جب

اخر الثلثة من قريتهم غير الله واجع لبقائهم على الدوام في الدنيا والآخر ما من الموت  
بحكم الحاكم في الولد واخرج ايضا لان الميراث من بقاء الولد بعد ابنته للموتى وهو  
لها على الارث لانها من رتبة العمومة والخصومة لا يختار وطونها لغيرها وانما الميراث لانه  
يتبع بعد وفاته من رتبة الثلثة فاشى التركة الى غيره من الارث سابقا لغيره  
وهذا يتم مع اتحاد الارث اذ اجمع بعد وفاته فالحكم بقرته سابقا لموت في حق الرقية  
وكما لا يرون على حق التركة لكونه في الغنى الوصف وقد ينفق على شاة لبيد  
**قوله** اللعان سبب استحقاقه الولد نعم الوارث نعم اللعان المحرم بقرته  
الولد وهو لا يترى في قوله نعم اللعان يقطع والنسب يقطع والولد من نسب الولد من النسب  
الولاد بين الزوجين وبني الزوج والولد لا ينفق في ذلك الواهف به بعد اللعان  
فانه يترى الولد دون العسر لعمود الميراث في رابا سببها حسنة الحنفية عرابي  
عبد الله عليه السلام قال في الميراث الكذب نفسة الى قوله فانما دعاه ابنه ليقرب  
فان مات ورثه الابن ولو يترك الابن في تعزيبه اترك الولد الى قوله فانما دعاه ابنه ليقرب  
او ملها او غيره بطلان اجبة اشهرها الاخير بقره الشرح بانقطاع النسب ولا تعود واما  
الولد بوليد من خارج وقد تقدم البحث في ذلك وانما جعل اللعان من اهل الميراث  
سببها لكونه من النسب لان النسب لا يقطع في ذلك وانما جعل اللعان من اهل الميراث  
فيكون الولد من اللعان كغيره من الاجانب **قوله** العايش غيبه منقطعه لا يترى  
حتى يتحقق موته او تنفق منه لا يترى لانه البها على البها بقرته الميراث في وقت  
الحكم وقبل الموت بعد عشر سنين من غيبته وقيل بقرته الى اربعة الميراث في وقت  
لنقل الاحاب في حكمه من قبل المفقود فالشهور بينهم ممنوعا المتأخرين منهم لا يترى  
به ما لا يترى في البها عار فصار بقرته في وقت الموت في وقت الموت في وقت الموت  
لا يملك عليه من هذه النصوص مما لا يملكه بقرته في وقت الموت في وقت الموت في وقت الموت  
عانه هذه المدة ليست مقدرة عند الجمهور بل ربما اختلفت ختار ذلك انما في  
الاضماع وبها قد يها بمهم بما يترى من سنة والظاهر في ذلك في زماننا عار  
فان بلوغ الغرابية سنة الان على خلاف لما عار وهي الحكم عندهم في ذلك انما كان  
لا ينفق بقرته من اعان ذلك وعلى هذا القول لا يترى حكم الحاكم بقرته في وقت الموت  
المد المذكورة من غير واديه في حق ميراث له وفي حق ميراثه ونحو ذلك وانما  
لهذا المنقود قريب قبل الحكم من غير في نفسه منه وكان الحكم له والقول بالحق بقرته































































المجلد الثاني

[illegible]







































































































[illegible][illegible]











































[illegible]

الشيخ محمد بن عبد الله

[illegible]



والاستقامة

۱۰

57

۱۰۰















۲۲

موتیہ ورجہ اوقات و مکان  
و غیرہ

طالع

و غنیمت  
اینها را شنید و شکر

قنف  
بجاء الغد شدة في الغد

اوصى الخليفة فانه غلبا عرشا وفتح بحرا عظيموا وكبروا الزادان ليس به الحكماء وبقوة ولا  
 الصبيح صدر اوله وبقوة به على حلفا بعض العامة حيث هبوا الى ان يلقوا فربب فلا يوجه  
 في المرحى في قوله له سبه ان كان ساهوا في القلوب وان كان بعض اربابا من بعض فيه  
 فخلوا هذا الحكم يري على المدينين وقد ذكره كبر العرفان في ادم القضاة ولا تخاصم في اجها  
 على القار يكون لا يجرى من سببها انما هي مع من افقت اخذها في الدليل السبب الحكماء والمؤمنين  
 هذا الصلابة واما ما فيه عليه تفرقة وان الدليل الذي عندنا لا يرضع عيبا بل  
 فالسلطان والسبب وانه فيها هو عقل عند سلا او دوايان سهار صتا ان يجمع بينهما ما  
 غير من ارباب المرحى مع عقله من ارباب اخر يفرح ذلك السبب ونحو ذلك وهذا المرحى  
 هذه القلوب ان صاحبها الواحد اما في بعض الامور الواجب في الظاهر التبع المذبح عند استفاد  
 النوع في بعضه ولله عظماء في الواقع فيقول المرام باد لا كسرا يعلم ان السبب في السبب في ذلك  
 وفيه كلام الجند في هذه السبب انهم من النفس في حكمه فانه لا سوان مشا وكما  
 فيهم فيها شبه عليه من الحكماء فان العبد في بعض اربابها على حكمه على فانه لا يفت  
 لكن لما بعدنا في انه لا يجوز ان يلقى القضاء المقدس في كل ما على ارباب في كل النسخ وغيره  
 المار به ان يكون على حكمه من لا يذلة ويوجهه في بعضه في الدليل السابق التبع في بعض  
 ان يقدحهم في بعض من كل ذلك ان لا يخلو وافتح على عاويضا ان التعبد فحين لن لا على الشارة  
 على انما السبب السبب في كل ما على الفرض وكان على بيت المال ان حكمه في ذلك على اليد  
 فخاص به في ذلك ثم ظهر هذا الحكم مع كونه قد لقيه في دينه فلم يظهر له هذا ان يحصل  
 الا لا يجرى في هذا الفرض من بيت المال لا سوان في ذلك ومن افقت في العبد والى  
 اذا تدرى في هذا في بعض الشريعة في خطا او في ذلك في غير ذلك فان عادوا به بحسب حاله  
 مقصود في الواجب في هذا القضاة في بعض الحكماء في بعض القضاة في بعض على فانه غير ما كان  
 الشاهد ان حسب القضاة في المحور في المدينين في ذلك وقد يكون باساده الا ارباب في الحكم والاعمال  
 او غيرها او في بعض الحكماء في بعض من يظن عن الحكماء ثم يقطعوا عليه ويؤيدوا به في بعض الحكماء  
 ثم تعودوا في الا ارباب في بعضه القضاة على انما لا يجرى عن الحكماء في بعض من يظن في بعضها ورفض  
 فانه في بعض ذلك ولا يذلة في مصالح عليه في بعض من يظن في بعضه القضاة وكان في بعض القضاة  
 ما كانت الجواز في بعضه في بعض من يظن في بعضه القضاة في بعض من يظن في بعضه القضاة في بعض  
 القضاة في بعض ذلك في بعض الاستبداد او في ما كان انما في بعضه القضاة في بعض من يظن في بعضه القضاة في بعض  
 من هذا في بعضه القضاة في بعض الاستبداد او في ما كان انما في بعضه القضاة في بعض من يظن في بعضه القضاة في بعض























































ان سب سے بڑے اور سب سے

[illegible]

توی



فصل کتب

1870

[illegible]















































وهو كونه قد صار تركه فمعلوم ان الذي يكتسب من امواله والنفوس في مختلف المراتم ولو اقامت بعدا  
الذي لا يرضى كالتعبد لان المال لا يكون للراعي ومنه يتبع الى الميراث من بعده ولا يخفى ان  
وانما استمر الراعي من اجل ان لا يثبت جنيته بالمال كونه اذا تفرغ وكذا القول في عوام  
النفوس لو كان له شاهد او ما لا يثبت له ولا يثبت له الا في الميراث من بعده شاهد من حيث لا يرضى  
وتفرغهم على الفرضه ولو كان وصية فتموه بالسوية الا ان يثبت لتفصيل الاستعلاء الحكم  
على الميراث من بعد الوفاة ولو كان الميراث من بعد الوفاة استحقاقه من قبل الوفاة على من يثبت  
او الوصية لانها لا يثبت شاهد العين وقد استدلوا بغيرهم من غيرهم لا يثبت لها العين  
وهذا بخلاف النكاح بينه وبينها شرعا فليس هو من حيث لا يثبت وفي الوصية بالسوية ان  
الطلاق لغيره بغيرها اذا لم يرض على خلافها على ان يثبت لكل ما ائتمن به من مال  
لغيره في خلافها فانما يثبت له عليه وبغيره ومن يثبت له في خلافها فلا يثبت له  
فيما يثبت عليه لانه يثبت له من قبلها بخلافه واستحقاقه فيها بغيره غير الوفاة ويثبت  
الفرق بين هذا وبين ان يثبت له عليه في الميراث او في الوصية لان المال لا يثبت له في الميراث  
شأنه الا في غير الوفاة البتة فثبت بغيره هذا الذي هو في العين والغيره انما يثبت له  
الوفاة والمصدق بغيره من مال يثبت له في الميراث فانما يثبت له في الميراث والغيره الذي  
لغيره في الميراث ما يثبت له في الميراث من غير الوفاة وهذا الذي هو في الميراث بغيره  
بغيره من الذين على يثباته الا في الوفاة وهذه القضية من احوال الميراث من يثباته  
الميراث في الذين فيها قضية الآخر ومن يثبت له في الميراث بغيره في الميراث من يثباته  
الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث  
شأنه في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث  
غيره وفيه ان يثبت له في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث  
منه فلا يفرق بين العين والذين وقد يثبت ان سب الميراث ليس هو العين والذين الذين  
وهذا بخلافه ولو فرضه في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث  
وغيره والذين انما يثبت له في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث  
فان كان قبل الميراث في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث  
الشك لم يثبت له في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث  
المشاكل في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث  
فان كان قبل الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث

سيرة

صغيرة او كان في حاله الصغيرين في شهادته في حجة كالصغير المحرم فلا يثبت له في الميراث من يثباته في الميراث  
فان كان له اولاد من قبله لا يثبت له في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث  
انما هو الذي عليه لا يثبت له في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث  
افاد الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث  
وهو يثبت له في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث  
المال من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث  
كما لو لم يثبت له في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث  
العدم ان يثبت له في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث  
غير العين فانما يثبت له في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث  
كانت له من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث  
طريق من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث  
بما يثبت له في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث  
حاجب من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث  
له ما يثبت له في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث  
له ما يثبت له في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث  
قلها فان كان له في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث  
له ما يثبت له في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث  
عقبت من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث  
يثبت له وهو في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث  
اقرب الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث  
لغيره من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث  
التعبد له من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث  
فان كان له في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث  
فان كان له في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث  
فان كان له في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث  
فان كان له في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث  
فان كان له في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث من يثباته في الميراث



































































الحمد لله

المجلد الثاني

الحسين

1. 1. 1.



















Handwritten signature in red ink, likely a library or collection stamp.

[illegible]



















روزگار

1911

1871

1

151



[illegible]

三











—  
—

سید  
پی























































الحمد لله

الشاهين بالاك استغاضه ان يهدى ملكه  
زبي و زرينه عن امير البيت فلما ان  
بالكه و سببه لانها جستان الا  
واذا سمع مستغنيا



فکر دینی

طایفه از انبیا علیهم السلام در این زمان از انحصار کمال  
 میسر شد و هر یک از انبیا علیهم السلام در این زمان از انحصار کمال  
 کاسلست فاعلم انما فی هذا المقام من انحصار کمال  
 السیاق من وجه اخر انما فی هذا المقام من انحصار کمال  
 فاعلم انما فی هذا المقام من انحصار کمال  
 فاعلم انما فی هذا المقام من انحصار کمال  
 فاعلم انما فی هذا المقام من انحصار کمال







[illegible]

الحمد لله

[illegible]











ظاهر

البركة

[illegible]



















卷之四

[illegible]



مجلس

101



















































۱۰

والتشديد في الخروج بعدد وفي البراءة المكسرة والحدود بالبراءة والبراءة بالحدود  
عليه السلام ان قالوا انهم لم يزلوا عليه بعدد وانهم لم يزلوا عليه بالبراءة والبراءة بالحدود  
وهو عليه السلام المشهور بان له انصارا من البراءة المكسرة في اقاليم كثيرة يجب على كل واحد من  
انصاره ان يصدق في انفسه ان له انصارا من البراءة المكسرة والحدود بالبراءة والبراءة بالحدود  
التي عليه السلام وقال في الحديث والصدوق في المصنف ان قالوا انهم لم يزلوا عليه بعدد وانهم لم يزلوا  
عليه السلام في البراءة المكسرة والحدود بالبراءة المكسرة والحدود بالبراءة المكسرة والحدود بالبراءة  
قال عليه السلام في الحديث في البراءة المكسرة والحدود بالبراءة المكسرة والحدود بالبراءة المكسرة  
من قالوا عليه السلام في الحديث في البراءة المكسرة والحدود بالبراءة المكسرة والحدود بالبراءة  
البراءة المكسرة والحدود بالبراءة المكسرة والحدود بالبراءة المكسرة والحدود بالبراءة المكسرة  
ويشعر من ذلك انهم لم يزلوا عليه بعدد وانهم لم يزلوا عليه بالبراءة المكسرة والحدود  
من انصاره اما انفسه من يجب عليه ان يصدق في انفسه ان له انصارا من البراءة المكسرة  
عليه السلام في البراءة المكسرة والحدود بالبراءة المكسرة والحدود بالبراءة المكسرة  
ان الله تعالى يقول في الحديث في البراءة المكسرة والحدود بالبراءة المكسرة والحدود بالبراءة  
من انصاره في البراءة المكسرة والحدود بالبراءة المكسرة والحدود بالبراءة المكسرة  
فاحكم بينهم بالبراءة المكسرة والحدود بالبراءة المكسرة والحدود بالبراءة المكسرة  
هل انصاره بالبراءة المكسرة والحدود بالبراءة المكسرة والحدود بالبراءة المكسرة  
والانصار المذكورين في الحديث في البراءة المكسرة والحدود بالبراءة المكسرة والحدود بالبراءة  
له انصارا من البراءة المكسرة والحدود بالبراءة المكسرة والحدود بالبراءة المكسرة  
لما لو لم يزلوا عليه بالبراءة المكسرة والحدود بالبراءة المكسرة والحدود بالبراءة المكسرة  
من انصاره في البراءة المكسرة والحدود بالبراءة المكسرة والحدود بالبراءة المكسرة  
عليه السلام في البراءة المكسرة والحدود بالبراءة المكسرة والحدود بالبراءة المكسرة  
عن انصاره في البراءة المكسرة والحدود بالبراءة المكسرة والحدود بالبراءة المكسرة  
هو الذي لا يصدق في انفسه ان له انصارا من البراءة المكسرة والحدود بالبراءة المكسرة  
وعجزوا عن انفسه في البراءة المكسرة والحدود بالبراءة المكسرة والحدود بالبراءة المكسرة  
الفرق انهم لم يزلوا عليه بالبراءة المكسرة والحدود بالبراءة المكسرة والحدود بالبراءة المكسرة  
نحو انفسه في البراءة المكسرة والحدود بالبراءة المكسرة والحدود بالبراءة المكسرة  
لما يحصل منه الانصار على الولد في برهانه في البراءة المكسرة والحدود بالبراءة المكسرة



















































































المجلد الثاني

[illegible]



والله اعلم

الحمد لله

[illegible]



۱۳۳۳

[illegible]



















وَصَلَّى بِمَنْ قَبْلِهِ الْعَرْشَ قَتْلَ الْبُغَاةِ وَالْأَعْيَانِ  
قَتْلَ الْوَسْطِيِّ وَالْمُطَهَّرِ وَالْأَعْيَانِ وَالْمُطَهَّرِ  
قَتْلَ الْوَسْطِيِّ وَالْمُطَهَّرِ وَالْمُطَهَّرِ

[illegible]















1875

195





















141

[illegible]



236614

- ۱۰۰ -























ॐ नमो

[illegible]



17

[illegible]







مکاتیب

القصيدة

593



















































الحمد لله











طهارة القلوب

تمام العدة والحكمه وان كان الولي انسان ولم يجد احدا من الخاضعين من اهل بيته لم ينفذ العدة  
فيكون كل واحد بعد خمسة عشر يوما من تاريخ الخلع فيسأول من بعده عن حقه فيكون كان  
الورثه من قبله فاذا قدموا التاخير في دفع نصف الثمن وان لم يلقوا اولا من بعدهم فاما اذا لم يلقوا  
فليس الايمان وهو من غير بغير الكفر فيكون اولا ربيعة بعدهم وان خلفه غير ولد فليس الايمان  
ان كانت عتقته لغيره فاما اذا قدم التاخير في دفع نصف الثمن فاذا قدم التاخير في دفع  
فاذا قدم التاخير في دفع نصف الثمن فاذا قدم التاخير في دفع نصف الثمن فاذا قدم التاخير في دفع  
فان دفعوا نصف الثمن فاذا قدموا نصف الثمن فاذا قدموا نصف الثمن فاذا قدموا نصف الثمن  
خلق على بعد من الخاضعين وعسا غير من اهل بيته فاما اذا دفعوا نصف الثمن فاذا دفعوا نصف الثمن  
فاما اذا دفعوا نصف الثمن فاذا دفعوا نصف الثمن فاذا دفعوا نصف الثمن فاذا دفعوا نصف الثمن  
جميع المبيع السبعة فاذا دفعوا نصف الثمن فاذا دفعوا نصف الثمن فاذا دفعوا نصف الثمن  
الماخوذ من الخاضعين اطلاقا او مضافا الى ما دفعه من النساء من اهل بيته فاما اذا دفعوا نصف الثمن  
سواء بخله او اياها فالسبعة المأخوذ اذ دفع نصف الثمن في دفع نصف الثمن من السبعة المأخوذ  
او السبعة اذ دفع نصف الثمن فاما اذا دفع نصف الثمن فاذا دفع نصف الثمن فاذا دفع نصف الثمن  
لا يخلو السبعة ولو كان في الوتر صغيرا من غير ان ياتي بالسبعة من الخاضعين والفقير في العاشر من  
ما ذكرناه وهو بعض الخاضعين الذين دفعوا نصف الثمن من النساء من اهل بيته فاما اذا دفعوا نصف الثمن  
الذين دفعوا نصف الثمن من النساء من اهل بيته فاما اذا دفعوا نصف الثمن فاذا دفعوا نصف الثمن  
لم ينفذ في كل اللوث ويحذف في دفع نصف الثمن فاذا دفعوا نصف الثمن فاذا دفعوا نصف الثمن  
منه ما دفعوا نصف الثمن في دفع نصف الثمن فاذا دفعوا نصف الثمن فاذا دفعوا نصف الثمن  
فله فلا يوافق على دفع نصف الثمن فاذا دفعوا نصف الثمن فاذا دفعوا نصف الثمن  
اللوث في دفع نصف الثمن في دفع نصف الثمن فاذا دفعوا نصف الثمن فاذا دفعوا نصف الثمن  
لا ينفذ في دفع نصف الثمن في دفع نصف الثمن فاذا دفعوا نصف الثمن فاذا دفعوا نصف الثمن  
الخصم المدعي فكم بعد الوارثين في دفع نصف الثمن في دفع نصف الثمن فاذا دفعوا نصف الثمن  
في دفع نصف الثمن فاذا دفعوا نصف الثمن فاذا دفعوا نصف الثمن فاذا دفعوا نصف الثمن  
ناجيه وابنا فكم بعد الوارثين في دفع نصف الثمن فاذا دفعوا نصف الثمن فاذا دفعوا نصف الثمن  
من التاخير في دفع نصف الثمن فاذا دفعوا نصف الثمن فاذا دفعوا نصف الثمن فاذا دفعوا نصف الثمن  
مجهول على اتمام ثمن اللوث فاذا دفعوا نصف الثمن فاذا دفعوا نصف الثمن فاذا دفعوا نصف الثمن  
ومنا في دفع نصف الثمن فاذا دفعوا نصف الثمن فاذا دفعوا نصف الثمن فاذا دفعوا نصف الثمن



مجلسه اول

۲۲۸



ذو القعدة

سوانح















25











۵۴

الف







قال

قالب في النسخ  
الخطوط

19

55A

تحریر و تصدیق: محمد رفیع الدین، مدرسہ اسلامیہ، لاہور



































































الشيخ

والله اعلم

ان المولى قد تولى ملكا للوجوه ان العنان بخلاف التدبير من العنان الى ايدى  
 على الاحرار كان فخره كالمجاهدين فكل واحد كان من الجند عا او من اهل البيت او من  
 على الدليل والظاهر في حيزه من المباح وتحت ذل اوزع اعين الورد والاسلحة وكان  
 كما ان الجند الخراج الذي يثبته السلطان لم يبق اليه ان يكون رعية او غيرها الى  
 والاسلحة وغير ذلك ما يقع ويصير اقل كونه وكذا القول في لنا باط العالي والظاهر  
 والاعنان بها من طرقت عيشة كالمراب وتكون كحيا في ان يكون همها على العدم في  
 لا اله الا هو وسيد الناس في **المراد** ولا يجوز ان يكون له رعية او غيرها الا ان يكون  
 عن رعية قد لا يلحقه مع غيره من غير ان يكون كافي بامر الله ولا يعصم نفسه  
 بعين ولا يحمي في كل مكان عن غير المؤمنين اقل من ان يكون له رعية او ان يعصم رعيه  
 فصار اقل من ان يكون له رعية او ان يكون له رعية او ان يكون له رعية او ان يكون له رعية  
 كان عينا قد تقدمت الفقه اجمع الناس في ذلك فان من رعية او ان يكون له رعية او ان يكون له رعية  
 ثم في السلطنة الاعنان على غيره من رعيه او ان يكون له رعية او ان يكون له رعية او ان يكون له رعية  
 ما لم يكن ان رعية او ان يكون له رعية او ان يكون له رعية او ان يكون له رعية او ان يكون له رعية  
 والافرنسية عدها حكم الاعنان المالا في رعية او ان يكون له رعية او ان يكون له رعية او ان يكون له رعية  
 في الطريق فان الشيخ نور الدين في ذلك ان رعية او ان يكون له رعية او ان يكون له رعية او ان يكون له رعية  
 ان الله تعالى في رعية او ان يكون له رعية او ان يكون له رعية او ان يكون له رعية او ان يكون له رعية  
 يحرم في الطريق فخرج من الاعنان على كل واحد من الاعنان في رعية او ان يكون له رعية او ان يكون له رعية  
 بسببها في رعية او ان يكون له رعية او ان يكون له رعية او ان يكون له رعية او ان يكون له رعية  
 يقدم والتمنع من الاعنان في غير رعية او ان يكون له رعية او ان يكون له رعية او ان يكون له رعية  
 الدائم في رعية او ان يكون له رعية او ان يكون له رعية او ان يكون له رعية او ان يكون له رعية  
 في ان رعية او ان يكون له رعية او ان يكون له رعية او ان يكون له رعية او ان يكون له رعية  
 ليقوم ذلك فيكون في رعية او ان يكون له رعية او ان يكون له رعية او ان يكون له رعية او ان يكون له رعية  
 انظر الى اختيار صاحب الابه في رعية او ان يكون له رعية او ان يكون له رعية او ان يكون له رعية  
 وقد روى عن الاعنان اخي الوفا في رعية او ان يكون له رعية او ان يكون له رعية او ان يكون له رعية  
 المشي الى رعية او ان يكون له رعية او ان يكون له رعية او ان يكون له رعية او ان يكون له رعية  
 لم يوضع له ولا يحل له ان يخلص الى رعية او ان يكون له رعية او ان يكون له رعية او ان يكون له رعية  
 مالتى في رعية او ان يكون له رعية او ان يكون له رعية او ان يكون له رعية او ان يكون له رعية



















22

75



























المجلد

...بالماء...

[illegible]







المختار

1894

[illegible]























الحامض

575

ف























